阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百八十七　情
五百大阿羅漢等造
三藏法師玄奘奉　詔譯
見蘊第八中念住納息第三之一
有四念住謂身受心法念住如是等
章及解章義既領會已應廣分別問
何故作此論荅為欲解釋契經義故
如契經說有四念住謂身念住乃至
法念住雖作是說而不分別若修身
念住彼受耶乃至廣說彼經是此論
所依根本彼所不分別者今盡應說
故作斯論然佛說有三種念住一自
性念住二相雜念住三所緣念住於何
處說自性念住耶荅如契經說有一
趣道能令有情清淨超越憂苦謂四
念住何等為四謂於身循身觀念住
乃至於法循法觀念住復何處說相
雜念住耶荅如契經說若有說善法
聚者即四念住是為正說所以者何
淳具圓滿善法聚者唯四念住何等
為四謂於身循身觀乃至廣說復何
處說所緣念住耶荅如契經說若有
韓

說一切法即四念住是為正說所以
者何具足攝受一切法者唯四念住
何等為四謂於身循身觀念住乃至
廣說此中三經標句如其次第別說
自性相雜所緣念住釋句皆說自性
念住以循觀言俱目慧故問何故世
尊於標句中或說自性念住或說相
雜念住或說所緣念住於釋句中唯
說自性念住耶答欲令勝義念住无
失壞故念住有二種一勝義二世俗
自性念住是勝義餘是世俗勝義念
住於一切時不可失壞故佛於釋句
中皆說自性有說由自性念住力故
相雜所緣說名念住有說欲顯三種
念住俱以慧為自性故謂一慧性由
俱有法相雜助伴能有所作即名相
雜念住由所緣力能遍隨觀即名所
緣念住由佛於契經中說此三種念
住故阿毗達磨者亦於處處依三種
念住而作論云何知然如說云何身
念住謂緣身慧乃至云何法念住謂
緣法慧是謂說自性念住處此即契
經所說有一趣道乃至廣說如說云

阿毗達磨大毗婆沙論卷第百八十七　第二張　情

何身念住謂身增上道所生有漏無
漏善乃至云何法念住謂法增上道
所生有漏無漏善是謂說相雜念住
處此即契經所說善法聚者即四念
住乃至廣說如說云何身念住謂十
色處及法處所攝色云何受念住謂
六受身云何心念住謂六識身云何
法念住謂受蘊所不攝非色法處是
謂說所緣念住處此即契經所說一
切法者即四念住如是阿毗達磨所
說與契經相應是故此中亦依三種
念住而作論
問世尊為何等有情說自性念住乃
至為何等有情說所緣念住耶答為
即愚彼三種有情說三念住謂愚自
性念住者為說自性念住乃至愚所
緣念住者為說所緣念住復次有情
行有差別謂初業等為初業者說所
緣念住為已習行說相雜念住為已
超作意說自性念住復次有情樂欲
有差別謂廣略中樂略者為說自性
念住樂中者為說相雜念住樂廣者
為說所緣念住復次有情根有差別

韓

謂利中鈍為利根說自性念住為中根說相雜念住為鈍根說所緣念住復次有情智有差別謂開發生智分別生智引導生智開發生智為說自性念住分別生智為說相雜念住引導生智為說所緣念住為如是等所化有情故佛說此三種念住

問此三念住誰斷煩惱荅唯相雜念住能斷煩惱非餘問何故自性念住不能斷煩惱耶荅若離助伴唯慧不能斷煩惱故問何故所緣念住不能斷煩惱耶荅彼作意普散故唯摠略所緣作意能斷煩惱問何故相雜念住能斷煩惱耶荅具二緣故謂攝受助伴故及摠略所緣作意故問若尒修餘念住應成無用荅彼能引發相雜念住非為無用有說斷有二種一暫時斷二究竟斷修餘念住能暫時斷故非無用相雜念住復有三種謂聞思修所成差別問此三何者能斷煩惱荅修所成能斷煩惱非餘問何故聞所成不能斷煩惱耶荅此必依名乃於義轉唯不待名於義轉道能

韓

斷煩惱問何故思所成不能斷煩惱
耶荅由此作意是不定地所攝故唯
定地所攝道能斷煩惱問何故修所
成能斷煩惱耶荅具二緣故謂不待
名於義轉故及定地所攝故問若尒
修餘二種應成无用荅彼能引發修
所成故謂聞所成能引發思所成思
所成能引發修所成修所成能斷煩
惱故非無用有說斷有二種如前廣
說修所成念住復有四種謂身受心
法問此四何者能斷煩惱荅法念住
能斷煩惱非餘問何故前三念住不
能斷煩惱耶荅彼是自相作意所攝
故唯共相作意所攝道能斷煩惱有
說彼一一蘊各別緣故要揔緣四蘊
五蘊或離蘊道能斷煩惱問若尒修
前三種應成無用荅能引發法念住
故謂身念住能引受念住受念住能
引心念住心念住能引法念住法念
住能斷煩惱故非無用有說要先分
別諸蘊後方能揔緣而斷煩惱故非
無用有說斷有二種如前廣說法念
住復有二種一雜緣二不雜緣若緣

想行蘊及無為名不雜縁若於五蘊
或二二縁或三三縁或四四縁或五
揔縁及無為名為雜縁問此中何等
法念住能断煩惱巻二俱能断謂若
縁苦集道諦断煩惱道是雜縁法念
住若縁滅諦断煩惱道是不雜縁法
念住
此中或揔說一念住謂大地法慧根
慧力正見擇法覺支或說二謂有漏
無漏縛解繫不繫或說三謂軟中上
品或聞思修所成或說四謂身受心
法或說五謂三界繫學無學或說六
謂有漏无漏各有軟中上品或說八
謂身受心法各有有漏無漏或說九
謂軟軟乃至上上或說十二謂身受
心法各有軟中上品復有別說十二
如契經說於內身住循身觀於外身
住循身觀於內外身住循身觀如身
三種乃至法亦尒或說十八謂有漏
無漏各有軟軟乃至上上品或說二
十四謂身受心法軟中上品各有有
漏無漏或說三十六謂身受心法各
有軟軟乃至上上品復有別說三十

六如契經說於內身住猒逆想於內
身住不猒逆想於內身住俱離捨正
念正知如於內身於外身內外身亦
尒如於身有九乃至於法亦尒或說
七十二謂身念住有漏無漏各有軟
軟乃至上上品如身念住有十八乃
至法念住亦尒若約相續剎那分別
則有無量念住問若尒者世尊何故
於一等廣說四念住於無量略說四
念住耶答為對治四顛倒故謂對治
於不淨淨想顛倒故說身念住對治
於苦樂想顛倒故說受念住對治於
無常常想顛倒故說心念住對治於
無我我想顛倒故說法念住有說為
對治四食故謂對治叚食故說身念
住對治觸食故說受念住對治識食
故說心念住對治意思食故說法念
住有說為對治四識住故謂對治色
近行識住故說身念住對治受近行
識住故說受念住對治住彼識故說
心念住對治想近行行近行識住故
說法念住有說為對治五蘊故謂對
治色蘊故說身念住對治受蘊故說
受念住對治識蘊故說心念住對治

韓

相濫行濫故說法念住有說為對治
四種不修故謂對治不修身故說身
念住對治不修戒故說受念住對治
不修心故說心念住對治不修慧故
說法念住有說與四修同法故說四
念住謂與修身同法故說身念住與
修戒同法故說受念住與修心同法
故說心念住與修慧同法故說法念住
問念住以何為自性為以念為以慧
耶若以念者此說云何通如說於身
循身觀乃至廣說若以慧者何故名
念住又契經說當云何通如說於何
處應觀念根謂於四念住答應說慧
為自性問若尒何故名念住耶答念
於此住等住各住故名念住如爲馬
等所住處名爲馬等住此亦如是有
說此由念力能於所緣起差別廣博
作用而不失壞故名念住有說由念
力故此瑜伽師審記所緣於所緣境
憶已還憶故名念住有說此修行者
於所緣中先以念安住然後觀察復
於所緣先通達已後以念安住為守
護故如守門者故名念住有說此修

行者於所緣境先以念攝持後以慧
觀察而斷煩惱辟如田夫先以左手
攬取草等後以右手執鐮刈之此亦
如是故名念住有說此瑜伽師被念
鎧甲於心相續上執慧刀杖在生死
陣中不為煩惱怨所降伏而能降伏
於彼故名念住有說為遮取自性過
故說名念住若名慧住者便有取自
性過失有說為顯非唯自性能有所
作故名念住由是等緣但名念住不
名慧住問契經所說復云何通如說
於何處應觀念根謂於四念住答以
念根於念住位作用增上故作是說
如信根於四證淨位作用增上故佛
復說於何處應觀信根謂於四證淨
如是精進根於四正斷定根於四靜
慮慧根於四聖諦亦尒故世尊乃至
復說於何處應觀慧根於四聖諦此
亦如是是謂念住自性
已說自性所以今當說何故名念住
念住是何義答念於此住等住各住
廣說如前已揔說念住所以一一所
以今當說問何故名身念住答此念

韓

住緣身故名身念住問餘念住亦緣
身謂受念住緣六受身心念住緣六
識身法念住緣六想身六思身等何
故不皆名身念住耶答此中所說緣
身者謂緣色身餘念住緣非色身故
不名身念住有說若緣麁顯易見現
見身者名身念住餘念住緣微隱難
見難覺不現見身故不名身念住有
說若所緣身是極微聚所成者彼名
身念住餘所緣身非極微聚所成故
彼不名身念住有說若緣於身而能
知所知俱時生者名身念住餘雖緣
身而能知所知不俱生故不名身念
住雖法念住中有俱生者以少故不
說如緣身故名身念住如是緣受故
名受念住緣心故名心念住緣法故
名法念住問一切皆是法一切皆唯
有法故何故唯一名法念住非餘耶
答雖一切皆是法而但立一為法念
住如十八界皆是法而但立一為法
界十二處皆是法而但立一為法處
如法界法處如是法智擇法覺支法
隨念法證淨法無礙解法寶法歸亦

阿毗達磨大毗婆沙論卷第[illegible]

韓

尒有說法念住有一名餘念住有二
名有說法念住有共名餘念住有共
不共名有說一切有為法由生所起
生是彼所緣故名法念住有說一切
法由名所顯名是彼所緣故名法念
住有說諸有為相是一切有為法之
幖幟即此諸相墮在彼所緣中故名
法念住有說空解脫門覺諸法法性
此空攝在彼所緣中故名法念住問
若尒者薩迦耶見亦覺諸法補特伽
羅性何故不依彼立名耶荅彼非真
實覺此是真實覺故无有過有說慧
能分別諸法自相共相安立諸法自
相共相損害事愚及所緣愚於諸法
中不增減轉此慧墮在彼所緣中故
名法念住有說滅諦涅槃是勝義法
常住不變此法攝在彼所緣中故名
法念住有說此念住能緣多法謂色
非色相應不相應有所依無所依有
行相無行相有所緣無所緣有警覺
无警覺是故名法念住有說身念住
緣身不緣緣身慧受念住緣受不緣
緣受慧心念住緣心不緣緣心慧法

念住緣身亦緣緣身慧緣受心法亦
緣緣受心法慧是故唯此名法念住
有說身念住緣身不緣身生老无常
受念住緣受不緣受生老无常心念住
緣心不緣心生老無常法念住緣身
亦緣身生老無常緣受心法亦緣受
心法生老无常是故唯此名法念住
有說齊此諸瑜伽師我想一合想皆
得止息法想差別想修習圓滿故名
法念住謂瑜伽師分析身已便計受
為我分析受已便計心為我分析心
已便計法為我分析法已便知一切
非我有情唯空行聚是故齊此法想
圓滿名法念住已說念住二所以
復次第今當說何故世尊先說身念
住乃至後說法念住耶答顯示隨順
故謂若如是次第顯示則於文字言
說隨順有說受隨順故謂若作如
是次第則於師說及弟子受皆得隨
順有說此依生起次第故次第有三
種一生起次第二顯示次第三現觀
次第生起次第者如此念住及靜慮
無量无色解脫勝處遍處等顯示次

阿毘達磨大毘婆沙論卷第百八十七 第十一張 情

韓

等者謂正斷神足根力覺支道支等
現觀次第者謂四聖諦以瑜伽師先
起身念住故佛前說乃至後起法念
住故佛後說問因論生論何故諸瑜
伽師先起身念住乃至後起法念住
耶答依麁細次第故謂五蘊中色蘊
最麁故先觀察起身念住四無色蘊
中受蘊最麁故次觀察起受念住問
受等無方所如何可施設麁細耶答
雖无方所麁細而有行相麁細亦可
施設此中受行相麁如說我手足等
痛又說我受如是如是苦故受等蘊
雖非色而如色施設麁細四無色蘊
中識蘊最細而先想行蘊觀察起心
念住者以想行蘊與涅槃最微細法
合施設故彼最後觀察起法念住有
說從不可知本際以來男爲女色女
爲男色是生染處故先觀色起身念
住染著此色由貪樂受故次觀受起
受念住貪樂由於心不調伏故次觀
心起心念住心不調伏由煩惱未斷
故最後觀法起法念住有說以色可
施設有增減有取捨相似相續故先

觀色起身念住於觀色時起身輕安
及心輕安由此為先引起樂受故次
觀受起受念住於觀受時引起勝義
境界了別故次觀識起心念住彼作
是念若處起心亦起心所故㝡後觀
法起法念住有說身愚能持受愚乃
至心愚能持法愚非身愚不轉能轉
受愚乃至非心愚不轉能轉法愚故
四念住如是次第起有說身不愚能
引受不愚乃至心不愚能引法不愚
非身不愚不起能起受不愚乃至非
心不愚不起能起法不愚故四念住
如是次第起有說身觀能引受觀乃
至心觀能引法觀非身觀不起能起
受觀廣說如上有說身觀與受觀為
因為根為眼為道為漸為能作為緣
生為起集為等起受觀與心觀心觀
與法觀亦尒餘如前說有說身觀與
受觀為加行為門為依乃至心觀與
法觀亦尒餘如前說有說身觀與受
觀為依止為迹處乃至心觀與法觀
亦尒餘如前說問若尒身觀復以誰
為依止迹處耶答以先所得奢摩他

相為依止爲迹處如說彼先得不動
奢摩他故身輕洟相從足至頂周遍
積聚由此能起身念住乃至去念住
有說彼於相續中分別諸處起四念
住謂瑜伽師先欲知諸色處故先分
別十色處及法處所攝色是故先起
身念住次即於法處分別諸受故次
起受念住次即於法處分別想行蘊
及三無為故次起法念住彼復作是
念除此有何即如實知餘有意處由
此即分別意處故最後起心念住諸
瑜伽師若依自相觀則先起法念住
後起心念住若依共相觀則先起心
念住後起法念住故四念住如是次
第起
問為先起緣內念住為先起緣外念
住耶若尒有何過若先起緣內念住
者經說云何通如說新學苾芻具淨
尸羅意樂圓滿欲疾除斷欲貪瞋者
應往澹泊路詣死屍所善取其相或
青瘀或膿爛乃至廣說若先起緣外
念住者餘經說復云何通如說先於
內身住循身觀次於外身乃至廣說

韓

荅應作是說先起縁内念住所以者
何以有我故有我所有我執故有我
所執有我見故有我所見有五我見
故有十五我所見有我愚故有我所
愚有我愛故有衆具愛為長養内我
求外資具故問若尒前所引經云何
通荅彼是念住加行非根本念住云
何知然即彼經說善取相已速還本
處憶念先所取相若能者善若不能
者復往冢所更善取相馳還本處洗
足入房敷座而坐以勝解作意令所
取相明了現前是名念住加行若時
以外所取相置於内身而觀察者乃
名入根本念住有說彼契經說果勝
作意非念住位云何知然即彼經說
彼新學苾芻得學意已若欲往[illegible]
路者隨欲而往此中新學苾芻即觀
流者及一來者故知彼契經說果勝
作意非念住位
如契經說於内身住循身觀於外身
住循身觀於内外身住循身觀乃至
廣說問此中何者名内身何者名
外身等荅自相續所攝色名内身他

阿毗達磨大毗婆沙論卷第百[illegible]

相續所攝色及非有情數色名外身
內法外法說亦尒自相續所攝受名
內受他相續所攝受名外受內心外
心說亦尒有餘師說有情數色名內
身非有情數色名外身內法外法說
亦尒受心如前說脅尊者言現在名
內過去未來及無為名外問何故現
在名內過去未來及無為名外耶答
以現在法多令有情攝受貪著非過
去未來及無為故此中於內身住循
身觀者住內身自相觀於外身住循
身觀者住外身自相觀於內外身住
循身觀者住內外身共相觀乃至法
亦尒有說於內身住循身觀者住內
身廣觀於外身住循身觀者住外身
廣觀於內外身住循身觀者住內外
身略觀乃至法亦尒有說於內身住循
身觀者對治我執於外身住循身觀
者對治我所執於內外身住循身觀
者對治我我所執乃至法亦尒如我
執我所執我見我所見說亦如是有
說於內身住循身觀者對治五我見
於外身住循身觀者對治十五我所

阿毗達磨大毗婆沙論卷第百八十七 第十張 渭

韓

見於內外身住循身觀者對治二十
種薩迦耶見乃至法亦介如我見我
所見如是我愚我所愚說亦介有說
於內身住循身觀者對治我愛於外
身住循身觀者對治衆具愛於內外
身住循身觀者對治俱愛乃至法亦
介問齊何當言身念住乃至法念住
圓滿耶荅由二緣故當知圓滿一分
別所緣二善根增分別所緣者謂若
時能以剎那極微分析所緣或唯以
剎那分析所緣善根增者謂依下生
中依中生上齊此應知念住圓滿有
說由轉加行應知圓滿謂瑜伽師先
分別身分別身已轉身覺慧次分別
受分別受已轉受覺慧次分別心分
別心已轉心覺慧分別於法譬如農
夫引水溉田初畦滿已引溉第二第
二滿已引溉第三第三滿已引溉第
四此亦如是有說齊怨害相成應知
圓滿怨害相有二種一令不喜樂二
令生瞋恚此中但說令不喜樂名怨
害相謂瑜伽師分別身已便於身不
生喜樂而喜樂受等分別受已復於

受不生喜樂而喜樂心等分別心已
復於心不生喜樂而喜樂於法分別
法已便於一切境界不生喜樂應知
尒時念住圓滿

說一切有部發智大毗婆沙論卷第一百八十七

甲辰歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

阿毗達磨大毗婆沙論卷第百八十七 第十張 惜

韓